

Pentafsiran al-Quran dalam Bidang Akidah Menurut Dawam Rahardjo

Interpretation of The Quran in Aqidah Matters According to Dawam Rahardjo

Rino Riyaldi^{1*}, Bambang Irawan¹, Wan Muhammad Fariq¹, M.Kafrawi²

¹Jurusan Syariah dan Ekonomi Islam, STAIN Bengkalis, Riau, INDONESIA

²Jurusan Tarbiyah dan Ilmu Keguruan, STAIN Sultan Abdurrahman Kepulauan Riau, INDONESIA

*rinoriyaldi@gmail.com

DOI: <https://doi.org/10.30880/ahcs.2021.02.01.009>

Received 16 February 2021; Accepted 21 April 2021; Available online 25 June 2021

Abstrak: Dawam Rahardjo adalah seorang tokoh moden dan pemikir Muslim di Indonesia yang juga terlibat dalam bidang pentafsiran. Beliau telah memberikan sumbangan terhadap pemikiran Islam dan bidang pentafsiran al-Qur'an. Walau bagaimanapun pemikiran dan pentafsirannya didakwa sesetengah pihak telah menyeleweng dan menimbulkan kontroversi. Kajian ini bertujuan memperkenalkan Dawam Rahardjo dan mengenal pasti pentafsirannya terhadap al-Quran khusus di bidang akidah. Kajian ini merupakan kajian kualitatif yang menggunakan pendekatan kaedah analisis dokumen dalam proses pengumpulan data. Analisis data dilakukan dengan menumpukan kajian terhadap karya-karya yang dihasilkannya berkenaan al-Qur'an. Pemerolehan data dari karya-karyanya amat diperlukan untuk membantu memahami dan menganalisis pemikirannya dalam mentafsirkan ayat-ayat al-Qur'an. Data-data yang dikumpulkan dianalisis melalui pendekatan deskriptif, eksplanatori dan komperatif. Hasil kajian mendapati bahawa pentafsiran al-Quran Dawam Rahardjo dalam bidang akidah menyalahi kaedah dan bercanggah dengan pendapat majoriti ulama serta menimbulkan kontroversi. Pentafsiran beliau dalam bidang akidah iaitu tentang makna Islam, syafaat, kebebasan beragama dan kesempurnaan al-Qur'an. Kajian ini memberi implikasi penting kepada umat Islam Indonesia khususnya dan Nusantara secara umumnya. Melalui kajian ini, umat Islam akan mendapat penjelasan dan penerangan terhadap isu kontroversi yang timbul daripada penyimpangan pentafsiran Dawam Rahardjo. Selain itu, kajian ini juga merupakan satu kajian penting terhadap bidang tafsir demi menjelaskan pemahaman yang sebenar terhadap al-Qur'an.

Kata Kunci: Pentafsiran, al-Qur'an, akidah, Dawam Rahardjo

Abstract: *Dawam Rahardjo is a modernist figure and Muslim thinker from Indonesia who is also involved in the field of exegesis. He has given contribution to Islamic thought and the field of interpretation of the Qur'an. However, his interpretation and thought is claimed by some people to have deviated, thus sparking controversy. This study intends to introduce Dawam Raharjo and identify his interpretation of the Qur'an specifically in the aqidah matters. This study is qualitative using document analysis approach in the process of collecting data. Analysis of the data is done by concentrating this study on works that are produced with regards to the Qur'an. The acquisition of the data from the works is much needed to help clarify and analyse his thought in interpreting the Qur'anic verses. The collected data is analysed through descriptive, explanatory and comparative approaches. The outcome of this study is that Dawam Raharjo's interpretation in aqidah matters mostly contradicts the method and opinions of majority of traditional Muslim scholars, apart from inciting controversy. His interpretation in aqidah matters is about the meaning of Islam, intercession, freedom of choosing religion and perfection of the Qur'an. This findings bring an important implication to the Muslim ummah in Indonesia specifically and Nusantara generally. Through this study, the Muslim ummah would gain the clarification and explanation to controversial issues arising from the deviated interpretation of Dawam Raharjo. Besides, this study is also considered significant in the field of exegesis devoted to expounding the true understanding of the Qur'an.*

Keywords: *Interpretation, Qur'an, aqidah, Dawam Rahardjo*

1. Pengenalan

Al-Quran adalah salah satu agama samawi yang diturunkan oleh Allah SWT dengan kitab sucinya iaitu al-Qur'an. Al-Qur'an diturunkan untuk menyempurnakan segala kitab suci agama samawi lainnya, oleh sebab itulah al-Qur'an dijadikan Allah SWT sebagai mukjizat agong untuk Nabi Muhammad SAW, yang mana di dalamnya terdapat pelbagai hukum dan ilmu pengetahuan yang sesuai setiap zaman. Kemudian oleh sebab itu juga banyak para ulama mengkaji tentang al-Qur'an mulai dari zaman Rasulullah SAW, sahabat, tabi'in dan sampai sekarang, pentafsiran al-Qur'an masih selalu dikaji oleh cendekiawan muslim. Antara cendekiawan Islam yang telah menceburi bidang tafsir zaman sekarang di Nusantara adalah Dawam Rahardjo.

Dawam Rahardjo adalah salah seorang tokoh pembaharu Indonesia. Beliau dikenali sebagai seorang tokoh yang mempunyai pelbagai kepakaran seperti di bidang ekonomi, usahawan, budayawan, tokoh sosial keagamaan, pemikir dan pentafsir [1]. Adapun pemikirannya dalam bidang tafsir telah dikenal luas oleh pemikir-pemikir Islam lainnya di Indonesia. Dawam Rahardjo juga berpengaruh terhadap pembaharuan pemikiran di Indonesia melalui pembaharuan ideologi. Dalam bidang tafsir, beliau telah menghasilkan beberapa tema pentafsiran ayat-ayat al-Qur'an. Kebanyakan tafsirannya bertemakan sosial, akidah, ekonomi dan budaya.

Salah satu wacana yang dikemukakan Dawam Rahardjo untuk memperkasa pemodenan Islam adalah sekularisasi [2]. Dalam pelbagai kenyataannya, Dawam Rahardjo mengemukakan bahawa penamatan krisis keagamaan Islam yang selama ini terlibat dapat dilakukan dengan menerapkan sekularisasi dan pluralisasi. Meskipun idea ini sangat kontroversi, menurutnya sekularisasi dan pluralisasi merupakan jalan yang paling adil untuk menyelamatkan Islam itu sendiri daripada bahaya kapitalisasi dan penggunaan yang sewenang-wenang atas nama Islam oleh kepentingan rejim atau kekuatan tertentu. Islam harus diliberalisasikan daripada pengaruh-pengaruh seperti demikian.

Pemikiran Dawam Rahardjo tentang teks keagamaan adalah seperti kebanyakan pemikiran tokoh-tokoh liberal lainnya. Agama menurutnya harus ditafsir secara terus menerus sesuai dengan keadaan semasa supaya pemikiran keagamaan tidak mati. Jika seorang pemikir tidak sanggup melahirkan

kontekstualiti idea untuk agamanya serta ulama tidak sanggup bertanggungjawab atas agamanya, di situlah akan bermulanya kematian agama. Semua harus berani mempertahankan kebebasan pada saat kebebasan benar-benar terancam.

Pemikiran Dawam Rahardjo dalam memahami teks agama atau al-Qur'an lebih banyak tertumpu kepada penggunaan akal dan berfikir bebas. Dawam adalah seorang yang selalu bangga jika disebut sebagai intelektual liberal. Ia selalu menekankan bahawa 'pencerahan pemikiran' hanya dapat dicapai dengan keberanian berfikir bebas. Terkait dengan hal ini, Dawam Rahardjo selalu memahami al-Qur'an secara kontekstual. Bahkan tidak jarang, seakan-akan pemahaman atau pentafsiran beliau terhadap kitabullah dinilai sudah sangat berani melewati batas-batas yang menurut sebahagian ulama bukan sebagai objek ijtihad.

Pentafsiran al-Qur'an yang dilakukan oleh Dawam Rahardjo mencakupi pelbagai macam hal, antaranya soal akidah, sosial, hukum, ekonomi, toleransi antara umat beragama dan lainnya. Dawam Rahardjo meyakini pemahaman umat kepada sebuah pemahaman yang baharu, yang berbeza dengan pandangan masyarakat awam selama ini. Akibatnya beberapa bentuk pentafsiran Dawam Rahardjo terhadap ayat-ayat al-Qur'an menimbulkan pelbagai kontroversi pemikiran di Indonesia.

2. Metodologi Kajian

Kajian ini merupakan kajian kualitatif yang menggunakan pendekatan kaedah analisis dokumen dalam proses pengumpulan data. Analisis data dilakukan dengan menumpukan kajian terhadap karya-karya Dawam Rahardjo berkenaan al-Qur'an. Pemerolehan data dari karya-karyanya amat diperlukan untuk membantu memahami dan menganalisis pemikirannya dalam mentafsirkan ayat-ayat al-Qur'an. Data-data yang dikumpulkan dianalisis melalui pendekatan deskriptif, eksplanatori dan komperatif.

3. Biografi Dawam Rohardjo

Nama Dawam Rahardjo tidak asing lagi dalam khazanah intelektual Islam Indonesia. Dawam Rahardjo dikenali sebagai pemikir Islam progresif yang selalu memerhatikan masalah-masalah sosial keagamaan dan pembinaan masyarakat, khususnya dalam bidang ekonomi. Beliau merupakan cendekiawan muslim yang selalu bersikap kritis terhadap fenomena dan perubahan sosial yang terjadi di masyarakat apabila berbeza dengan kerangka pemikiran yang dianutinya [3].

Nama penuh Dawam Rahardjo ialah Mohammad Dawam Rahardjo, lahir pada 20 April 1942 di Kampung Belawarti, Bandar Solo, Jawa Tengah [4]. Kemudian beliau meninggal dunia pada hari Rabu 30 Mei 2018 di Jakarta bertepatan pada malam 15 Ramadan 1439H.

Pendidikan awal Dawam Rahardjo lebih banyak mempelajari tentang pendidikan agama. Pada masa ini dia banyak mendapatkan dasar-dasar pemahaman mengenai Islam. Hal ini mendapat sokongan keluarganya. Ayahnya adalah orang yang pertama menanamkan kecintaannya terhadap al-Qur'an. Menurut Dawam Rahardjo (1996), ayahnya adalah seorang *mufasssir* [5].

Dawam Rahardjo memiliki minat yang kuat terhadap al-Qur'an dan tafsir. Beliau gemar mempelajari pelbagai kitab-kitab tafsir mahupun buku-buku yang berkaitan dengan al-Qur'an. Sejak remaja, beliau sudah mulai membaca beberapa kitab tafsir antaranya Tafsir Al-Azhar karya Buya Hamka dan The Holy Quran karya Maulana Muhammad Ali, yang diterjemahkan oleh Moch Bahrn dengan judul Quran Suci.

4. Pandangan tentang Al-Qur'an

Sebagaimana umumnya pengkaji al-Qur'an, Dawam Rahardjo tidak terlepas menjelaskan apa itu al-Qur'an dalam pandangannya. Secara ontologi (hakikat), al-Qur'an menurut Dawam Rahardjo ialah kitab wahyu yang diturunkan langsung dari Allah SWT yang disampaikan dengan bahasa yang terang

dan mudah difahami [5]. Pengertian ini selari dengan firman Allah SWT dalam surah al-Dukhan ayat 58:

فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ

Maksudnya: Maka sesungguhnya tujuan Kami memudahkan Al-Quran dengan bahasamu (wahai Muhammad), ialah supaya mereka (yang memahaminya) beringat dan insaf (untuk beriman dan mematuhi) [6].

Oleh itu, menurut Dawam Rahardjo, al-Qur'an adalah kitab yang diperuntukkan bagi semua kalangan tanpa memandang tahap kemampuan berfikir. Semua orang dengan tahap kemampuan berfikir yang berbeza boleh memahami al-Qur'an dengan tingkatan yang berbeza pula.

5. Pandangan tentang Tafsir

Dawam Rahardjo tidak membincangkan pandangan tentang tafsir secara khusus atau spesifik. Namun di beberapa perbincangan dalam bukunya tersirat makna kepada hal tersebut [5]. Untuk membicarakan tafsir menurut pandangan Dawam Rahardjo, di sini digunakan pengkategorian tafsir sebagaimana kategori tafsir yang dilakukan Abdul Mustaqim, iaitu tafsir sebagai produk dan tafsir sebagai proses [7]. Dawam Rahardjo dalam beberapa kesempatan kelihatan serius membicarakan aspek ini, terutama tafsir sebagai proses. Namun begitu, perbincangan Dawam Rahardjo mengenai tafsir akan bermula dengan tafsir sebagai produk.

Dawam Rahardjo menyamakan tafsir dengan pemahaman. Baginya, tafsir adalah sebuah pemahaman. Secara tersirat Dawam Rahardjo (1996) mengertikan tafsir sebagai cara untuk memahami ayat al-Qur'an secara mendalam dengan melakukan analisa. Pengkajian yang dilakukan harus menggunakan metode tertentu, misalnya menjelaskan ayat al-Qur'an berdasarkan ayat al-Qur'an itu sendiri atau lebih masyhur dikenali sebagai *tafsir al-Qur'an bi al-Qur'an* [5].

Selain itu, tafsir sebagai produk bagi Dawam Rahardjo mengandung kebenaran yang sementara atau relatif. Pada istilah ini maksudnya ialah pemahaman orang terhadap maksud al-Qur'an akan sentiasa berubah mengikut perkembangan masa dan zaman. Beliau memberi contoh, dalam al-Qur'an larangan mencuri dan membunuh umpamanya akan berlaku terus sepanjang sejarah manusia. Hanya sahaja, tafsiran orang mengenai keadilan dalam menghukum kejahatan tersebut boleh berkembang dari semasa ke semasa. Jelas Dawam Rahardjo, apa yang ditafsirkan oleh *mufassir* kontemporari mengenai satu istilah tertentu seperti yang dilakukan oleh Fazlur Rahman, al-Mawdudi atau Muhammad Asad tentu saja berbeza dengan apa yang dituliskan oleh al-Suyuti dan al-Tabari di masa lampau.

Kebenaran tafsir yang sementara tersebut menjadikan tafsiran baru atas al-Qur'an adalah perkara yang mustahak. Ini membawa Dawam Rahardjo untuk membicarakan tafsir sebagai proses. Dalam membicarakan tafsir sebagai proses, perhatian Dawam Rahardjo boleh ditujukan kepada dua perkara, tafsir sebagai usaha pembaharuan dan kaedah tafsir. Menurut Dawam Rahardjo, umat Islam akan terus mencipta masa depannya dengan al-Qur'an. Baginya, tokoh yang memegang watak diri sebagai pembaharu cenderung melahirkan tafsirnya sendiri, walaupun tidak benar juga untuk mengatakan semua pentafsir itu adalah pembaharu. Beliau kemudian mengemukakan beberapa contoh, seperti Muhammad Abduh, Bashir al-Din Mahmud Ahmad dan Mawlana Muhammad Ali dari kalangan Ahmadiyah dan Tabataba'i dari Syi'ah. Tafsiran ini kemudian akan secara terus menerus membentuk masa depan umat Islam.

Ketika membicarakan syarat-syarat mentafsirkan al-Qur'an, Dawam Rahardjo sangat tidak sependapat dengan ulama tafsir yang menghalang pemikir muslim untuk mentafsirkan al-Qur'an. Bentuk halangan tersebut adalah menetapkan sejumlah syarat utama untuk menjadi seorang *mufassir*, yang mana syarat tersebut menurutnya sangat sukar untuk dipenuhi.

Mengenai kriteria orang yang berhak dalam mentafsirkan al-Qur'an. Menurut Dawam Rahardjo (1996), setiap muslim berhak untuk mentafsirkan al-Qur'an yang sesuai dengan keadaan semasa dan ia tidak terikat oleh syarat-syarat yang telah ditetapkan oleh ulama-ulama terdahulu. Lanjutnya lagi, semua orang dapat memahami dan mentafsirkan berdasarkan kemampuan yang ia miliki, sebab salah satu keistimewaan al-Qur'an adalah ayat-ayatnya mudah difahami oleh manusia dari pelbagai peringkat tahap kefahaman. Makna yang lebih mendalam daripada al-Qur'an boleh didapatkan oleh orang yang memiliki tingkat berfikir lebih cerdas. Pada sisi lain pula terdapat banyak cara untuk membaca dan memahami al-Qur'an bagi mereka yang tidak menguasai bahasa Arab. Hal ini dapat dilakukan dengan cara memahami terjemahan al-Qur'an. Terjemahan adalah bahagian dari metode memahami al-Qur'an. Namun hal ini bertentangan dengan kaedah pentafsiran yang telah ditetapkan [5].

Menurut ulama tafsir, seorang pentafsir hanya boleh mentafsirkan al-Qur'an apabila telah memenuhi syarat-syarat pentafsiran. Misalnya seperti syarat-syarat yang diajukan oleh Manna' al-Qattan (2007) bahawa ada sembilan syarat yang harus dipenuhi seorang *mufasssir*, iaitu: akidah yang benar, bersih dari hawa nafsu, terlebih dahulu menafsirkan al-Qur'an dengan al-Qur'an, mencari pentafsiran dari sunnah, mencari pendapat sahabat jika tidak ditemukan dalam sunnah, mencari pendapat ulama jika tidak ditemukan dari sunnah dan sahabat, mengetahui bahasa Arab dengan segala cabangnya, mengetahui pokok-pokok ilmu yang berkaitan dengan al-Qur'an dan memiliki pemahaman yang cermat dalam mentafsirkan al-Qur'an [8].

6. Pentafsiran Al-Qur'an Dawam Rahardjo dalam Bidang Akidah

6.1 Makna Islam

Pada pandangannya tentang Islam, menurut Dawam Rahardjo (1993) agama Islam tidak terbatas dengan apa yang dibawa oleh Nabi Muhammad SAW sahaja. Tetapi juga pada setiap agama lain [9]. Hal ini kerana ia berpendapat bahawa Islam adalah agama yang mempunyai sikap pasrah kepada Tuhan. Maka sebagai kesimpulannya setiap agama yang mengajarkan sikap pasrah kepada Tuhan disebut juga sebagai Islam. Dawam Rahardjo meyakini pemahaman ini dengan mentafsirkan beberapa ayat al-Qur'an berkenaan dengan kata Islam, seperti dalam surah Ali Imran ayat 19:

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

Maksudnya: Sesungguhnya agama (yang benar dan diredai) di sisi Allah ialah Islam dan orang-orang (Yahudi dan Nasrani) yang diberikan Kitab itu tidak berselisih (mengenai agama Islam dan enggan menerimanya) melainkan setelah sampai kepada mereka pengetahuan yang sah tentang kebenarannya; (perselisihan itu pula) semata-mata kerana hasad dengki yang ada dalam kalangan mereka dan (ingatlah), sesiapa yang kufur ingkar akan ayat-ayat keterangan Allah, maka sesungguhnya Allah Amat segera hitungan hisabNya.

Menurut Dawam Rahardjo (1996), maksud Islam pada ayat di atas tidak hanya diertikan sebagai agama 'Islam' seperti yang telah umum dikenal, iaitu agama yang dibawa oleh Nabi Muhammad SAW. Tetapi ianya dapat diertikan sebagai sikap pasrah dan tunduk kepada Tuhan. Tidak aneh lagi di dalam tafsirannya, Dawam Rahardjo menterjemahkan ayat di atas dengan terjemahan: "Sesungguhnya agama bagi Allah ialah sikap pasrah kepadaNya". Berangkat dari sinilah Dawam Rahardjo mengatakan bahawa setiap agama yang mempunyai sikap yang pasrah kepada Tuhan adalah agama yang benar dan dapat disebut sebagai Islam. Hal ini kerana asas daripada Islam adalah sikap pasrah dan menyerahkan diri sepenuhnya kepada Tuhan [5]. Hal ini menurutnya selari dengan firman Allah SWT dalam surah an-Nisa' ayat 125:

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا

Maksudnya: Dan tidak ada yang lebih baik agamanya daripada orang yang menyerahkan dirinya kepada Allah (dengan ikhlas), sedang dia berusaha mengerjakan kebaikan dan ia pula mengikut agama Nabi Ibrahim yang lurus (yang tetap di atas dasar tauhid); dan (kerana itulah) Allah menjadikan Nabi Ibrahim kesayanganNya.

Dan firman Allah SWT dalam surah Luqman ayat 22:

وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عِيبَةُ الْأُمُورِ

Maksudnya: Dan sesiapa yang berserah diri bulat-bulat kepada Allah (dengan ikhlas) sedang dia berusaha mengerjakan kebaikan, maka sesungguhnya dia telah berpegang kepada simpulan (tali agama) yang teguh dan (ingatlah) kepada Allah jualah kesudahan segala urusan.

6.2 Kebebasan Beragama

Menurut Dawam Rahardjo (2005), liberalisme, pluralisme dan sekularisme agama yang lahir daripada tradisi Kristian tidaklah bertentangan dengan ajaran agama Islam [10]. Setiap individu dalam memeluk dan menjalankan agama mesti bebas daripada autoriti keagamaan. Hal ini menurut beliau selari dengan ajaran Islam iaitu *la rahbaniyyah fi al Islam* (tidak ada autoriti dalam Islam). Beliau berpendapat apabila ada autoriti dalam agama, maka akan mengakibatkan kurangnya kebebasan beragama dalam menjalankan ibadah menurut keyakinan individu. Dalam menyokong pendapatnya, beliau mengutip firman Allah SWT dalam surah al-Baqarah ayat 256:

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

Maksudnya: Tidak ada paksaan untuk (memasuki) agama (Islam); sesungguhnya telah jelas jalan yang benar daripada jalan yang sesat. Karena itu barang siapa yang ingkar kepada Thaghut dan beriman kepada Allah, maka sesungguhnya ia telah berpegang kepada buhul tali yang amat kuat yang tidak akan putus. Dan Allah Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui.

Menurut Dawam Rahardjo, ayat di atas adalah dalil kebebasan beragama. Beliau menafsirkan *la ikraha fi al-din* dengan maksud tiada paksaan dalam beragama (agama Islam), yang mana ini adalah sebuah prinsip yang sangat penting dalam sekularisme. Hal itu harus difahami makna dan akibatnya oleh setiap individu. Kebebasan beragama harus dijamin oleh setiap negara di dunia ini. Menurutnya, setiap negara tidak boleh masuk campur dalam urusan akidah, ibadah dan syariat pemeluknya. Negara juga harus memberikan kesedaran kepada setiap warga negara akan hak-hak asasi, baik dalam berpendapat, berkeyakinan, dan beragama. Kebebasan menurutnya juga tidak boleh memaksakan syariat terhadap pemeluknya.

Kebebasan agama menurut Dawam Rahardjo adalah kebebasan memilih agama atau menentukan agama yang hendak dianuti, berpindah dari satu agama tertentu ke agama yang lain menurutnya adalah termasuk kebebasan beragama [11]. Berpindah agama menurutnya tidaklah kafir, istilah kafir bukan disebabkan memeluk agama lain namun disebabkan kerana menentang perintah Tuhan [12].

6.3 Pengingkaran Syafaat di Hari Kiamat

Di antara prinsip Ahlu Sunnah wal Jamaah adalah adanya syafaat di akhirat kelak untuk orang-orang yang berdosa, baik yang melakukan dosa kecil mahupun besar sebagaimana sabda Nabi SAW:

إن شفاعتي يوم القيامة لأهل الكبائر من أمتي

Maksudnya: Sesungguhnya syafaatku kelak pada hari Kiamat (juga) bagi para pelaku dosa besar dari umatku. (al-Tirmidhi, kitab Sifat al-Qiyamah wa al-Raqa'iq wa al-Wara' an Rasulillah, bab Minhu, no: 2436)

Dan hadis riwayat Abu Hurairah RA:

لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ يَدْعُو بِهَا وَارِيدُ أَنْ أَخْتَبِي دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي فِي الْآخِرَةِ

Maksudnya: Setiap nabi memiliki doa mustajab yang selalu diucapkan. Aku ingin menyimpan doaku sebagai syafaat bagi umatku pada hari Akhirat. (al-Bukhari, kitab al-Da'wah, bab Li Kulli Nabiyin Da'wah Mustajabah, no: 5945.)

Secara bahasa *al-Shaf'u* berarti genap, lawan kata dari *al-Witru*. Menurut syarak, syafaat adalah penengah bagi orang lain untuk mengusahakan kebaikan atau mencegah keburukan [13]. Syafaat tidak akan diterima kecuali dengan dua syarat yang cukup penting. Pertama, keizinan dari Allah SWT buat pemberi syafaat. Seseorang tidak boleh memberi syafaat tanpa mendapat izin Allah SWT. Kedua, keredhaan Allah SWT atas penerima syafaat.

Dalam al-Qur'an, Allah SWT banyak menjelaskan tentang adanya syafaat dan siapa sahaja yang dapat memberi syafaat. Antaranya firman Allah SWT dalam al-Baqarah ayat 255:

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ

Maksudnya: Tiada yang dapat memberi syafaat di sisi Allah tanpa izinNya.

Imam al-Qurtubi (2008) berkata: Ayat yang mulia ini menetapkan bahawa Allah SWT mengizinkan siapa yang dikehendakiNya untuk memberikan syafaat, mereka adalah para nabi, para ulama, orang-orang yang berjihad (di jalanNya), para malaikat dan orang-orang selain mereka yang dimuliakan dan diutamakan oleh Allah SWT [14]. Kemudian mereka tidak dapat memberikan syafaat kecuali kepada orang yang diredhai Allah SWT, sebagaimana firmanNya dalam surah al-Anbiya' ayat 28:

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ

Maksudnya: Allah mengetahui apa yang di hadapan mereka (yang telah mereka lakukan) dan apa yang di belakang mereka (yang akan mereka lakukan) dan mereka tidak memohon syafaat melainkan bagi sesiapa yang diredai Allah dan mereka pula sentiasa cemas takut daripada ditimpa azabNya.

Demikian pula dalam surah Taha ayat 109:

يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا

Maksudnya: Dan sesungguhnya engkau juga tidak akan dahaga dalam syurga itu dan tidak akan merasa panas matahari.

Dalam surah al-Zukhruf ayat 86:

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

Maksudnya: Dan sembahhan-sembahhan yang mereka sembah selain Allah tidak dapat memberi syafaat; akan tetapi (orang yang dapat memberi syafaat di sisi Allah ialah) orang yang mempersaksikan (kalimat tauhid) dengan benar dan mereka menyakini(nya).

Surah al-Najm ayat 26:

وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى

Maksudnya: Dan betapa banyak malaikat di langit, syafaat mereka sedikitpun tidak berguna kecuali setelah Allah mengizinkannya bagi orang yang dikehendaki dan diredhaiNya.

Adapun hadis juga banyak menjelaskan tentang syafaat, antaranya hadis daripada Abu Hurairah RA:

لکل نبی دعوة مستجابة فتعجل کل نبی دعوته وإنی اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة - إن شاء الله - من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً

Maksudnya: Setiap Nabi mempunyai doa yang mesti dikabulkan (oleh Allah SWT), maka mereka semua menyegerakan doa mereka tersebut (di dunia), dan aku menyimpan doaku sebagai syafaat bagi umatku pada hari kiamat nanti, maka syafaat itu insya Allah akan diraih oleh orang yang meninggal dunia dari umatku dalam keadaan dia tidak menyekutukan Allah dengan sesuatu. (Imam Muslim, kitab al-Iman, bab Ikhtiba' al-Nabi Salla Allah 'Alaihi wa Sallama Da'wat al-Shafa'ah li Ummatihi, no: 199)

Hadis lain daripada Abu Hurairah RA bahawa Rasulullah SAW bersabda:

أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه

Maksudnya: Orang yang paling berbahagia dengan (mendapatkan) syafaatku pada hari kiamat adalah orang yang mengucapkan (kalimat) Laa ilaaha illallahu (tidak ada sembah yang benar kecuali Allah) dengan ikhlas dari hati atau jiwanya. (Al-Bukhari, kitab al-'Ilm, bab al-Hirshu ala al-Hadith, no: 99)

Ada juga hadis riwayat Abdullah bin Abbas RA bahawa Rasulullah SAW bersabda:

من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفعم الله فيه

Maksudnya: Tidaklah seorang muslim meninggal dunia lalu jenazahnya disolatkan oleh 40 orang yang tidak menyekutukan Allah dengan sesuatu, kecuali Allah akan mengabulkan syafaat mereka terhadapnya. (Imam Muslim, kitab al-Jana'iz, bab Man Salla 'alaihi Arba'un Shafa'u fihi, no: 948)

Setelah melihat penjelasan di atas, syafaat adalah betul adanya. Keyakinan sebahagian ulama tentang kewujudan syafaat telah diperkuat oleh ayat-ayat al-Quran dan hadis Nabi SAW. Namun tidak dinafikan juga bahawa ada umat Islam yang mengingkari wujudnya syafaat di hari akhirat kelak. Mereka beralasan bahawa hanya amal ibadah lah yang dapat membantu seseorang ketika di hari penghitungan kelak.

Antara yang mengingkari wujudnya syafaat ialah Dawam Rahardjo. Di akhirat menurut Dawam Rahardjo (2012) tidak ada jual-beli, kenalan, bahkan syafaat atau tolong menolong. Keselamatan seseorang di hari akhirat adalah kesan daripada iman kepada Allah SWT dan hari akhirat [15]. Menurutnya, wujudnya keselamatan di akhirat kelak bukanlah kerana adanya syafaat, akan tetapi kerana telah menjalani kehidupan di dunia dengan bersungguh-sungguh. Kehidupan di dunia akan diminta dipertanggungjawabkan akan apa yang telah dilakukan oleh manusia. Pengertian ini menurut Dawam Rahardjo membawa kepada pengertian asasi mengenai takwa.

Inti takwa kepada Allah SWT menurut Dawam Rahardjo adalah kesedaran yang sangat mendalam dengan meyakini bahawa Tuhan itu hadir dalam kehidupan. Seseorang apabila menghayati dan meyakini bahawa dalam hidup berada dalam pengawasan Allah SWT, maka dengan itu tidak akan melakukan sesuatu yang kiranya tidak mendapat redha Tuhan. Sebaliknya, apabila seseorang melakukan sesuatu yang kiranya akan mendapat redha Allah SWT, sehingga apapun nanti yang diusahakan ketika di dunia akan dipertanggungjawabkan di akhirat secara peribadi kepada Allah SWT.

6.4 Kesempurnaan al-Qur'an adalah Mitos

Dalam Islam, al-Qur'an merupakan kitab yang lengkap lagi sempurna. Al-Qur'an merangkumi segala-galanya sama ada mengatur sistem kemasyarakatan manusia, sistem ekonomi, ilmu pengetahuan dan lain sebagainya. Kesempurnaan Islam yang mempunyai kitab suci iaitu al-Qur'an telah dinyatakan dengan jelas oleh Allah SWT dalam al-Qur'an. Allah SWT berfirman dalam surah al-Maidah ayat 3:

أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا

Maksudnya: Pada hari ini, Aku telah sempurnakan bagi kamu agama kamu dan Aku telah cukupkan nikmatKu kepada kamu dan Aku telah redakan Islam itu menjadi agama untuk kamu.

Kemudian tidak ada satupun apa yang ada di dunia ini yang tidak dihimpun dalam al-Qur'an. Hal ini telah di jelaskan oleh Allah SWT dalam surah al-An'am ayat 38:

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّمٌ أُمَّتَالِكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ

Maksudnya: Dan tidak seekor pun binatang yang melata di bumi dan tidak seekor pun burung yang terbang dengan kedua sayapnya, melainkan mereka umat-umat seperti kamu. Tiada Kami tinggalkan sesuatu pun di dalam kitab Al-Quran ini; kemudian mereka semuanya akan dihimpunkan kepada Tuhan mereka (untuk dihisab dan menerima balasan).

Jelas al-Qur'an adalah kitab sempurna yang mengandungi petunjuk yang dapat menjelaskan segala persoalan hidup dari yang paling kecil hingga yang paling besar. Firman Allah SWT dalam surah Ibrahim ayat 52:

هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَيَلْعَلُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَجِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ

Maksudnya: (Al Quran) ini adalah penjelasan yang sempurna bagi manusia, dan supaya mereka diberi peringatan dengan-Nya, dan supaya mereka mengetahui bahwasanya Dia adalah Tuhan Yang Maha Esa dan agar orang-orang yang berakal mengambil pelajaran.

Juga dalam surah Yusuf ayat 111:

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

Maksudnya: Demi sesungguhnya, kisah Nabi-nabi itu mengandungi pelajaran yang mendatangkan iktibar bagi orang-orang yang mempunyai akal fikiran. (Kisah Nabi-nabi yang terkandung dalam Al-Quran) bukanlah ia cerita-cerita yang diada-adakan, tetapi ia mengesahkan apa yang tersebut di dalam Kitab-kitab ugama yang terdahulu daripadanya, dan ia sebagai keterangan yang menjelaskan tiap-tiap sesuatu, serta menjadi hidayah petunjuk dan rahmat bagi kaum yang (mahu) beriman.

Namun menurut Dawam Rahardjo (2012), tidak semua hal atau penjelasan dapat ditemui dalam al-Qur'an. Kesempurnaan al-Qur'an baginya adalah sebuah mitos. Hal ini menurutnya kerana dalam memahami al-Qur'an banyak memerlukan wasilah ataupun bantuan dari yang lainnya. Dawam Rahardjo mengungkapkan bahawa al-Qur'an dalam menjelaskan dan memahami ayat yang bersifat umum memerlukan bantuan dari lainnya, bahkan kepada kitab-kitab agama sebelumnya [15].

Sebagai contoh, menurutnya bahawa al-Qur'an tidak mengandungi segala-galanya adalah berkenaan pemerintahan. Menurut Dawam Rahardjo (2011) umat Islam pada generasi sahabat tidak memperolehi pedoman dalam masalah pemilihan pemimpin dan penerusnya, apalagi pedoman dalam bernegara dan berpemerintahan. Pada masa itu sistem pemerintahan yang dibina oleh Khalifah Rasyidin adalah hasil ijtihad dan musyawarah [16].

Memerlukan bantuan lain dalam memahami al-Qur'an bukanlah bentuk ketidaksempurnaan al-Qur'an, melainkan ianya adalah kerana kelemahan akal manusia dalam memahaminya. Keumuman ayat al-Qur'an juga bukan menunjukkan ketidaksempurnaan, ketika dalam memahami ayat al-Qur'an dengan menggunakan wasilah lain maka yang tidak sempurna bukanlah al-Qur'an tetapi akal manusia yang tidak mampu memahaminya.

Peringkat akal kefahaman manusia berbeza-beza. Setiap manusia diberikan akal sesuai ilmu yang ia miliki, seseorang yang belum belajar tentu tidak sama akalnya dengan orang yang telah belajar, seorang yang sedikit membaca tentu tidak akan sama dengan akal manusia yang banyak membaca. Bahkan al-Qur'an menjelaskan bahawa orang yang berilmu tidak dapat disamakan dengan orang yang berilmu. Hal ini telah dijelaskan oleh Allah SWT dalam surah al-Zumar ayat 9:

قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ

Maksudnya: Katakanlah (wahai Muhammad) apakah sama orang-orang yang mengetahui dan orang-orang yang tidak mengetahui. Sesungguhnya orang yang berakallah yang dapat menerima pelajaran.

Al-Qur'an kitab yang sempurna terkadang tidak memerincikan segala, bahkan ada ayat hanya memberikan pandangan tentang pelbagai persoalan kehidupan manusia secara umum atau global. Hal ini supaya manusia dapat menggunakan akal fikirannya untuk memecahkan pelbagai persoalan hidup yang dihadapi namun tetap berpijak kepada petunjuk al-Qur'an [17].

7. Kesimpulan

Al-Qur'an secara ontologi bagi Dawam Raharjo ialah kitab wahyu yang diturunkan langsung dari Allah SWT, mengandungi bahasa yang terang dan mudah difahami. Sedangkan tafsir baginya adalah sebuah produk. Ia mendefinisikan tafsir sebagai pemahaman, iaitu cara untuk memahami ayat al-Qur'an secara mendalam dengan melakukan analisis. Selain itu, tafsir sebagai produk bagi Dawam Rahardjo mengandungi kebenaran yang sementara atau relatif. Pada istilah ini maksudnya ialah pemahaman orang terhadap maksud al-Qur'an akan sentiasa berubah mengikut perkembangan masa dan zaman.

Mengenai kriteria atau syarat orang yang berhak dalam menafsirkan al-Qur'an. Menurut Dawam Rahardjo, setiap muslim berhak untuk menafsirkan al-Qur'an yang sesuai dengan keadaan semasa dan ia tidak terikat oleh syarat-syarat yang telah ditetapkan oleh ulama-ulama terdahulu. Semua orang dapat memahami dan menafsirkan berdasarkan kemampuan yang ia miliki, sebab salah satu keistimewaan al-Qur'an adalah ayat-ayatnya dapat difahami oleh manusia dari pelbagai peringkat tahap kefahaman. Makna yang lebih mendalam daripada al-Qur'an boleh didapati oleh orang yang memiliki tingkat berfikir lebih cerdas.

Dalam pentafsiran ayat-ayat al-Qur'an Dawam Rahardjo lebih menggunakan akal dan pendapatnya. Secara umumnya pentafsiran beliau bercanggah dengan Islam dan pentafsiran majoriti ulama.

Penghargaan

Penulis mengucapkan jutaan terima kasih kepada Pusat Pengajian Umum dan Kokurikulum, Universiti Tun Hussein Onn Malaysia (UTHM) atas sokongan sehingga penulisan ini dapat diterbitkan.

Rujukan

- [1] Saiful Amin Ghofur, *Profil Para Mufasir al-Qur'an*. Yogyakarta: Pustaka Insan Madani, 2008.
- [2] Dawam Rahardjo, *Pembaruan Pemikiran Islam: Sebuah Catatan Peribadi*. Dlm. Saidiman Ahmad, Husni Mubarak & Testriono (pnyt.). *Pembaharuan Tanpa Apologia? Esai-esai tentang Ahmad Wahib*. Jakarta: Yayasan Wakaf Paramadina, 2010.
- [3] Ngainun Naim, "Pluralisme sebagai jalan pencerahan islam: Telaah pemikiran M. Dawam Rahardjo," *Jurnal Salam (Studi Masyarakat Islam)*, vol. 15, no. 2, pp. 275-290, 2012.
- [4] Ihsan Ali-Fauzi, Syafiq Hasyim & J.H. Lamardy (ed), *Demi Toleransi Demi Pluralisme*. Jakarta: Yayasan Abad Demokrasi, 2012.
- [5] Dawam Rahardjo, *Ensiklopedi al-Qur'an Tafsir Sosial berdasarkan Konsep-konsep Kunci*. Jakarta: Paramadina, 1996.
- [6] Abdullah Basmeih, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman kepada Pengertian al-Qur'an*. Malaysia: Dar al-Kitab, 2002.
- [7] Abdul Mustaqim, *Pergeseran Epistemologi Tafsir*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2008.
- [8] Al-Qattan, Manna' Khalil, *Studi Ilmu-ilmu al-Qur'an*. Terj. Mudzakir AS. Jakarta: Litera Antar Nusa, 2007.
- [9] Dawam Rahardjo, *Intelektual Inteligensia dan Perilaku Politik Bangsa; Risalah Cendekiawan Muslim*. Bandung: Penerbit Mizan, 1993.
- [10] Dawam Rahardjo, "Mendambakan UU kebebasan beragama," *Media Indonesia*, November 22, 2005.
- [11] Bahrul Haq Al-Amin, "Kebebasan beragama di Indonesia dalam perspektif M. Dawam Rahardjo," *Disertasi, UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta*, 2009.
- [12] Budi Hardianto, *50 Tokoh Islam Liberal Indonesia: Pengusung Ide Sekularisme, Pluralisme dan Liberalisme Agama*. Jakarta: Hujjah Press, 2007.
- [13] Haras, Muhammad Khalil, *Sharh 'Aqidah Wasatiah: Shaykh al-Islam Ibnu Taimiyah*. Terj. Asmaji Mukhtar & Kasmuri Ahmad. Johor: Perniagaan Jahabersa, 2006.
- [14] al-Qurtubi, Syaikh Imam, *Tafsir al-Qurtubiy*. Terj. Ahmad Rijali Kadir. Jakarta: Pustaka Azam, 2008.
- [15] Dawam Rahardjo, *Krisis Peradaban Islam*. Dlm. Ihsan Ali-Fauzi, Syafiq Hasyim & J.H. Lamardy. (pnyt.). *Demi Toleransi Demi Pluralisme*. Jakarta: Yayasan Abad Demokrasi, 2012.
- [16] Dawam Rahardjo, *Percakapan dengan M. Dawam Rahardjo*. Dlm. Budhy Munawar Rachman (pnyt.). *Membela Kebebasan Beragama; Percakapan tentang Sekularisme, Liberalisme dan Pluralisme*. Jakarta: Democracy Project, 2011.
- [17] Khairunnas Jamal, "Penafsiran al-Qur'an menurut Harun Nasution," *Disertasi PhD, Fakultas Pengajian Islam Jabatan al-Qur'an dan al-Sunah, Universiti Kebangsaan Malaysia, Bangi*, 2014.